

## ИСТОРИЯ ИСЛАМА

*М.В. Вагабов*

### **Мухаммад – родоначальник ислама и гениальная личность**

---

Мухаммад является родоначальником новой монотеистической религии арабов, которая превратилась в мировую религию. В статье раскрывается роль Мухаммада в образовании новой формы конфессиональной общности мусульман.

---

*«Каждый пророк есть мудрец,  
но не каждый мудрец – пророк»  
Ибн-Рушд.*

Историческая практика свидетельствует: весь процесс познания начинается с самых простейших и элементарных форм отражения действительности в мышлении: в суевериях, сказаниях, мифологии, первобытных верованиях, и в конечном итоге достигает масштабных мировоззренческих систем – религии, философии и науки. В данном случае мы с вами стали свидетелями проявления объективных законов общественного развития – от начальных примитивных поверхностных знаний к более глубоким системным, научным знаниям современности. Это касается всех без исключения социальных явлений нашего бытия, и хотим мы этого или нет, эти законы неподвластны никому из людей, никому из гениальных личностей, в т. ч. пророческих.

Самое трудное при исследовании социальных феноменов заключается в нахождении и познании их подлинных истоков, причин возникновения, и изменения в историческом процессе. Незнание, как правило, порождает самые различные концепции, толкования и объяснения, начиная от сверхъестественных до естественных, научных и околонаучных. Это прежде всего относится к такому социальному явлению, как религия. В настоящее время в теологии и философии существует огромное множество теорий происхождения религии, ни одна из которых не является общепризнанной. В естественных науках сравнительно легко путем эксперимента определить объект исследования, а в социальных науках таким методом дефиницировать предмет невозможно или крайне сложно. Здесь аподейктический результат достигается лишь путем применения форм абстрактного мышления, т. е. методом логического мышления, алгоритмическим подходом. Поэтому предмет нашей статьи, по своему существу с эпистемологических позиций был и до сих пор остается проблематичным и чрезвычайно сложным вопросом бытия человека, который нуждается в экспликации. Но тем не менее ученые в разные эпохи предпринимают попытки решить данный вопрос в зависимости от уровня развития абстрактного мышления. Крупнейший арабский мыслитель ибн Халдун (1332–1406) еще в XIV в. отмечал: «Об-

щественные явления подчиняются определенным законам, которые, будучи менее абсолютными и более сложными, чем законы, управляющие природными явлениями, не теряют от этого своего постоянства»<sup>2</sup>. Для арабского мыслителя законы эти стоят выше индивидуальной воли той или иной личности, однако ничего не имеют общего с божественным промыслом «теологов»<sup>3</sup>. Поэтому находить их и дефиницировать сложно, они не на виду, как природные явления, и надо их искать и давать им логическое объяснение, как при решении проблем естествознания.

В данном случае к решению этой ключевой проблемы мы подходим с гносеологических позиций, ибо окружающие нас явления, в том числе социальные, объективно имеют свое научное объяснение. Но это не всегда дается просто, особенно при исследовании сложных явлений нашего бытия. В подобных случаях приходится прибегать к помощи виртуального мышления, к применению его различных форм и методов, путем комправистических обобщений. Как отмечал Платон, «внушать истину нелегко», это является длительным и сложным процессом, требующим особого внимания и безусловного терпения.

Такой подход исключительно востребован реалиями нашей жизни, где конфессиональный феномен продолжает играть важную роль в современной геополитической обстановке.

Предметом исследования данной работы является родоначальник ислама и величайшая историческая личность – Мухаммад. По мнению автора, ислам наложил отпечаток на формирование мусульманского мировоззрения, начиная от первоначальных идей и до окончательного становления его вероучительной системы. Поэтому возникновение последней мировой религии и роль в этом процессе великой исторической личности, с ее человеческими атрибутами, явилось качественно новым началом в истории религий, порогом постепенного перехода от мифического к земному, человеческому, от сверхъестественного к естественному.

В данном случае не было ничего трансцендентального, все происходило в строгих рамках исторического процесса, как проявление объективной закономерности. В арабском обществе в начале VII в. Мухаммад был востребован социально-экономическими и духовными реалиями той эпохи, которая нуждалась в появлении подобной великой пророческой личности, не в мифическом образе, как в прежних религиях, а в земном, человеческом, хотя его появление также окружено легендами.

Поэтому в истории человечества Мухаммад занимает особое место, которое не занимала ни одна из великих личностей до и после него в историческом процессе. Его учение не только оказало непосредственное влияние на весь ход мировых событий своей эпохи, но и на сегодня сохранило стабильный социально-политический и духовный потенциал мусульман-

---

<sup>2</sup> См. Избранные произведения мыслителей стран Ближнего и Среднего Востока. – М., 1961. – С. 32.

<sup>3</sup> Там же.

скую идентичность в сознании, психологии и образе жизни миллиарда мусульман земного шара.

В истории философской мысли, начиная от античности, кончая новым и новейшим временем, мы находим множество высказываний крупнейших философов, которые провозгласили идеи перехода от политеистических воззрений к тотальному абстрактному единобожию. Мухаммад, практически положил конец арабскому многобожию и стал самой выдающейся исторической личностью в истории человечества. Главная цель автора в данном случае и заключается в том, чтобы показать (без всяких преувеличений или преуменьшений) его истинное величие как родоначальника новой формы мышления, выраженного в парадигмах мусульманского вероучения. Он оставил для человечества такое духовное наследие, которое не оставила ни одна из великих личностей. Его гениальность выражена не в мифах, не в трансцендентально харизматизированной биографии, а в подлинно естественно-исторических деяниях.

Феноменальность личности Мухаммада состоит именно в том, что он вошел в историю в трех ипостасях: как обыкновенный смертный человек («Ты ведь смертен и они смертны (XXXIX, 30), как посланник («Мухаммад – только посланник. Нет уже теперь посланников, которые были некогда прежде него; если и он умрет или будет убит, то ужели вы обратитесь вспять» (III, 138) и как последний пророк («печать пророков» (XXXIII, 40). Эти и другие функциональные особенности Мухаммада обозначены во многих аятах Корана как вечные истины.

За последнее время в условиях глобализации в мусульманской теологической литературе и проповеднической деятельности, а также в мировом пространстве в целом, особое внимание обращается на планетарную миссию Пророка, о чем в прошлом говорилось мало.

Проявление к Мухаммаду и его планетарной миссии особого внимания на сегодня не является риторической акциденцией а, наоборот, оно под собой имеет глубокие объективные истоки и субъективные факторы, обусловленные происходящими в мире широкомасштабными событиями, связанными с противостояниями двух цивилизаций – мусульманской и западной. В этом противостоянии мусульманские мыслители наиважнейшее место отводят планетарной миссии Пророка, полученной им от Аллаха.

В частности, современный мусульманский автор А.Б. Филипс по этому вопросу пишет: «В силу того, что главная цель и суть ислама – это благо всего человечества, пророк Мухаммад был универсальным пророком, посланным ко всем людям. Аллах заявил в Коране, посредством однозначных терминов несколько раз «И мы послали тебя только ко всем людям вестником и увещателем, но большая часть людей не знает» (34, 27)<sup>4</sup> «Скажи: «О, люди! Я – Посланник Аллаха к вам всем» (7, 158).

Американский ученый М. Харт отмечает в своей книге «Сто самых влиятельных личностей в истории, расставленных по порядку», что соглас-

<sup>4</sup> Филипс А.Б. Законы жизни мусульман. – М., 2002. – С. 50–51.

но проведенным им социологическим исследованиям по рейтингу популярности первое место занимает Мухаммад, второе место – И. Ньютон, третье – Иисус, четвертое – Будда, одиннадцатое – К. Маркс, пятнадцатое – В. Ленин и т. д. Известный американский неопит, доктор психологии Роберт Фрэйджер, ссылаясь на это исследование М. Харта, пишет: «Пророк Мухаммад был выбран одним из ведущих западных историков для того, чтобы возглавить его список самых влиятельных людей за всю историю человечества. Он был не только основателем одной из великих мировых религий, но и единственной личностью в истории, сумевшей добиться величайшего успеха и с религиозной и с общественно-политической точки зрения. Мухаммад был философом, оратором, проповедником, законодателем, воином, полководцем и политическим деятелем. Он подлинный образец, которому должны подражать все мусульмане мира»<sup>5</sup>.

Согласно мусульманской традиции, имя Мухаммада обязательно сопровождается эвлогией «Да благословит его Аллах и приветствует», что еще раз подтверждает исключительную роль Пророка в мыслях и деяниях его последователей.

О трансцендентальной миссии Мухаммада величайший теолог, «оживитель веры» ал-Газали пишет: «После этого хаоса Аллах, в силу Своей Милости, Могушества, Милосердия и Благодеяния, создал ангелов. И после них тем, кому Он в известности, вынес решение быть счастливыми, это пророки, да будет над ними благословение Аллаха, и отправил их к людям, чтобы они разъясняли им пути счастья и несчастья, чтобы люди затем не оправдывались перед Аллахом. И Он отправил нашего Посланника Мухаммада, да благословит его Аллах и приветствует, последним, и определил его вестником и увещателем. И довел его пророчество до совершенства, и не осталось в нем ни места, ни возможности для улучшения, и поэтому Он сделал его закрывающим череду пророков мирам!»<sup>6</sup>.

Учение Мухаммада не только сохранило свой огромный потенциал, но и преумножает его, расширяя сферы влияния и превращаясь в один из влиятельных факторов современной геополитической жизни. Это обстоятельство не вызывает сомнений ни у западных, ни у восточных исследователей ислама, оно настолько очевидно, что с этим вынуждены считаться в международных отношениях. В последние годы значительно возросло внимание к личности Мухаммада, что, с одной стороны, органически связано с социально-политическими событиями, происходящими в современном глобализирующемся мире, а с другой – укреплением позиций ислама в мусульманском мышлении в условиях его возрожденческих тенденций и их масштабности в обстановке столкновений интересов Запада и Востока в сферах конфессиональной жизни.

Феномен личности Мухаммада в мусульманском мышлении и образе жизни всегда был в центре внимания теологии и философии ислама, и со-

<sup>5</sup> Фрэйджер Р. Мудрости ислама. – М., 2005. – С. 28.

<sup>6</sup> Ал-Газали. Наставление правителям. – М., 2004. – С. 18.

временные авторы для аподейктики своих позиций обращаются к его харизматическому образу.

В частности, Сафи ар-Рахман Мубаракфури в книге «Мухаммад» пишет: «Хвала Аллаху, Господу миров, и да пребудут благословение и мир до самого дня Воскресения над достойнейшим из Его посланников и последним из Его пророков, правдивым и верным Мухаммедом, направленным ко всем белым и черным, над членами его семьи и над его сподвижниками, подхватившими знамя ислама, над теми имамами, властителями, людьми, посвятившими себя исламскому призыву, Богобоязненными и праведными, которые последовали за ними с чистыми сердцами, а также над всеми теми, кто пошел их путем»<sup>7</sup>. Подобным образом отзывается и другой современный мусульманский автор Мухаммед бин Джамил в своей работе «Достоинство Пророка». В частности, он пишет, что Мухаммад говорил: «Мне было отдано предпочтение перед другими пророками в шести вещах: мне была дарована способность вкладывать много смысла в немногие слова, мне была оказана поддержка страхом (т. е. тем, что страх был внушен врагам Пророка. – Авт.), мне была дозволена военная добыча, Земля была сделана для меня местом совершения молитв, я был послан ко всем людям и завершена была мною череда пророков. В день Воскресения ни за кем из пророков не последует столько людей, сколько за мной. Я был направлен к людям в лучший из веков их, и появился я именно в тот век, в котором живу. Поистине, я был записан перед Аллахом как последний пророк, когда Адам еще был глиной (лишенный духа), и я поведаю вам о начале своем. Это мольба Ибрахима, радостная весть Исы. Никому из пророков не поведало столько людей, сколько мне».<sup>8</sup>

Позиция вышеназванных авторов различных эпох, независимо от их расхождений по другим вопросам, единодушно поддерживается всеми прошлыми и современными мусульманскими идеологами без исключения.

Разумеется, дать научное объяснение феномену Мухаммада весьма сложно, когда переплетены в нем естественное со сверхъестественным, исторические реалии соседствуют с легендами, мифами, но в априорном смысле в то же самое время крайне необходимо. Ведь с Мухаммада начинается история ислама – новой монотеистической религии. Поэтому мы задались целью изложить собственное видение проблемы с субстанциональных начал этого процесса, опираясь строго на научную методологию.

Изучая данную проблему, мы будем придерживаться совета «Философа арабов» ал-Кинди (800–879), который писал: «Из человеческих искусств самым возвышенным и благородным является искусство философии, каковое определяется как познание истинной природы вещей в меру человеческой способности. Ибо та цель, которую философ преследует в своей науке, заключается в постижении истины. Искомую истину мы познаем, только находя причину. Причиной же познания любой вещи и его устойчивости является ис-

<sup>7</sup> Сафи ар-Рахман Мубаракфури. Мухаммад. – М., 2002.

<sup>8</sup> Мухаммед бин Джамил. Достоинство Пророка. – М., 1999. – С. 20–22.

тина, ибо все, что обладает бытием, обладает и истинностью. Истина необходима, познаваема; следовательно, и вещи, обладающие бытием познаваемы».<sup>9</sup>

Мудрейшие слова величайшего арабского философа дают подсказку исследователям, при характеристике феноменальной личности Пророка они будут следовать этому аксиоматическому подходу решения поставленной проблемы.

Зарождение новой формы духовной общности арабов на фундаменте вероучения ислама связано с именем пророка Мухаммада – родоначальника и реформатора. Он вошел в историю не только как предвестник главных идей нового вероучения, но и как основатель Арабского Халифат (национального государства), родоначальник новой мусульманской эры (хиджра) и мусульманской идентичности.

Провозглашенные Мухаммадом в начале пророческой деятельности принципиально новые идеи, которые легли в основу Корана и Сунны, сохранили дух мусульманской идентичности и свое господство над всеми другими идеями до сих пор и остаются в мусульманском обществе парадигматическими. Поэтому изучение истории ислама с деятельности его родоначальника и пророка Мухаммада имеет первостепенное методологическое значение.

По нашему мнению, Мухаммад не случайно назвал новую религию исламом, т. к. именно сущность социально-философского духа этой религии выражена словом *ислам*, означающим «предание верующими самих себя во власть Аллаха». Таким способом Мухаммад поставил своих приверженцев в зависимость от собственного предмета поклонения. Следовательно, *преданность, самоотречение и абсолютное чувство зависимости верующих от Аллаха являются ключевыми моментами новой монотеистической религии*. Подобный выбор был продиктован реалиями тогдашнего арабского общества, где господствовали идейный разброд, джахилийские нормы бытия, бесконечные набеги и междоусобицы.

Мухаммад задался целью положить конец подобному варварству и установить в обществе порядок и мир, как они ему виделись. Историческая заслуга Мухаммада состоит, помимо прочего, и в том, что он своими новаторскими идеями сплотил арабские племена, вывел формулу единого арабского национального духа и конфессиональной идентичности. Как пишет фон Грюнебаум, «Пророк вселил в арабов уверенность в собственное превосходство; военные походы присовокупили к этому веру в свое расовое превосходство, обратившись в ислам, арабы ощутили себя центром мироздания, а затем центром вселенского государства, они считали себя избранными, и власть принадлежала им по праву».<sup>10</sup> В чем-то здесь автор прав, но полностью с его тезисом нельзя согласиться, ибо в таком измерении может рассматриваться любая мировая религия, которая в подобном контексте идентифицирует последователей.

<sup>9</sup> Избранные произведения мыслителей стран Ближнего и Среднего Востока. – М., 1961. – С. 57.

<sup>10</sup> Грюнебаум фон Г.Э. Основные черты арабо-мусульманской культуры. – М., 1981.

Несмотря на серьезные исторические перемены, произошедшие более чем за 1400 лет существования ислама как религии, арабы-мусульмане и поныне сохраняют в памяти первоначальное чувство коллективного превосходства и конфессиональной идентичности.

Прежде всего следует отметить, что в мировой истории возникли такие формы духовной общности людей, как буддизм, христианство и ислам. У каждой из этих религий имеются свои основатели: одни из них мифические, другие – исторические личности. Как историческая личность основатель ислама занимает в его религиозной доктрине огромное место. Это человек, избранный Богом в качестве своего посланника (расула) и пророка (наби). Признание пророческой миссии Мухаммада является одним из двух наиважнейших элементов мусульманского символа веры: «Нет никакого божества, кроме Аллаха, Мухаммад – посланник Аллаха».<sup>11</sup> Какой глубокий многозначительный философский смысл вложен в этот субстанциональный тезис родоначальником новой монотеистической религии. Он выступает в качестве исполнителя трансцендентальной миссии Творца по отношению к арабам, а затем эта миссия трансформируется в планетарную. Естественно, пророк, его деятельность, как бы становятся одними из самых главных вопросов теологии ислама. В мусульманской литературе появляется специальный жанр *сира*, посвященный жизнеописанию пророка. Вряд ли в истории всех времен и народов найдется историческая личность, о биографии которой написано так много трудов самого различного жанра и содержания, от апологического до крайне критического, от мифического до научного.

Характеристика жизни и деятельности Мухаммада, как и все явления социальной действительности, были непосредственно обусловлены местом, временем и обстоятельствами своей эпохи. В частности, в период споров между советскими учеными в конце 20-х годов, когда одни из них отрицали историчность личности Мухаммада, а другие возвеличивали ее, академик В.В. Бартольд в своей незаконченной работе «К вопросу о признании Мухаммада» совершенно справедливо пишет: «Мухаммад стал пророком не из-за увиденного им на горе Хир'а призрачного образа, а благодаря своему глубокому религиозному вдохновению».<sup>12</sup> Мухаммад вошел в историю как великая личность с особым беспрецедентным статусом. Это положение Мухаммада среди других исторических личностей объясняется прежде всего тем, что в сознании и психологии последователей его учения он был не только великим социально-политическим реформатором, но и обыкновенным человеком, выполняющим особую уникальную миссию посланника Аллаха к людям, пророка, извещающего от имени Бога о надвигающейся космической катастрофе (ахир заман).

В этом дуализме и заключается субстанциональный феномен Мухаммада как родоначальника ислама. Об этих событиях неоднократно сообщается в Коране – первом и единственном документе, непосредственно свя-

<sup>11</sup> Хрестоматия по исламу. – М., 1994. – С. 9.

<sup>12</sup> Бартольд В.В. Соч. Т. VI. – М., 1966. – С. 616.

занном с личностью Мухаммада. Как свидетельствует Коран (XXIX, 47), Мухаммад не умел читать и писать до времени божественных откровений. Это объясняется тем, что в целом Аравия находилась вне сферы влияния мировой цивилизации. Может быть, иногда арабы пользовались арамейской письменностью, но собственная графика у них явно отсутствовала. Отсутствие письменности они компенсировали за счет сильно развитой народной памяти – устного творчества, где важнейшие исторические события сохранились не хуже, чем в письменных источниках. Мухаммад воспринимается мусульманами как смертный человек, как вождь арабов, наделенный трансцендентальной миссией, который общается с Богом через посредника архангела (малайика) Джабраила.

Вся история Мухаммада и его учения начинается с Корана, являющегося собранием аятов, отражающих различные жизненные ситуации. Поэтому к изучению роли Мухаммада необходимо подходить с изложения наиболее достоверных исторических событий из его биографии, отраженных в аятах Корана. Она состоит из двух исторических этапов.

Первый называется *мекканским периодом* (610–622). Согласно имеющимся сведениям, Мухаммад родился около 570 г. в Мекке – культовом центре арабских племен Хиджаза. Установить точную дату рождения Пророка, как и многих исторических личностей исламской мысли, не представляется возможным из-за отсутствия достоверных документов. В отличие от христианских храмов мечети не занимаются этой проблемой. В то же время точно известен день его смерти – 8 июня 632 г.

Мекканский период его деятельности характеризуется в целом как *проповеднический*. Мухаммад провозгласил себя пророком, выполняющим функции посланника Аллаха. Фактически он и стал таковым и остается поныне в глазах последователей. Имя Мухаммада четырежды упоминается в Коране (III, 138; XXXIII, 40; ILVII, 2, ILVIII, 29). В частности, во втором аяте суры «Мухаммад» говорится: «...а то, что послано Мухаммаду, – это истина от их Господа». По мусульманским версиям, дата пророчества Мухаммада – 610 г., 27 дня месяца рамадан. Эта дата называется ночью предопределения – леилат ал-кадр.

Откровения мекканского периода пророческой деятельности касались закладки идеологических основ ислама в их парадигматическом формате. В частности, здесь речь идет о том, чтобы сделать достоянием мекканцев идеи вероучения ислама (иман), и чтобы они приняли идеи новой монотеистической религии. Но этот процесс шел в сложнейших условиях борьбы между сторонниками и противниками Мухаммада. Словом, божественные откровения имели принципиальные значения, как всякого начала, укрепления веры в Аллаха.

Прежде всего речь идет о *таухиде* – единстве и единственности Бога; существовании Аллаха; грядущей жизни, т. е. о рае и аде; о людях предшествующих эпох, т. е. о народах, отвергавших свои обязательства перед Богом, подобно адитам и самудьянам; о саяте (обязательная пятикратная ежедневная молитва); доказательстве небесного происхождения Корана.



Божественные откровения Мухаммад продолжал получать до самой смерти, т. е. до 632 г. В течение всего мекканского периода он собирал вокруг себя сторонников с помощью проповеднической деятельности и оказывался в положении гонимого со стороны городской знати. По этой причине его сторонники в первый раз вынуждены были эмигрировать в Абиссинию в 615 г. Затем состоялся безуспешный визит Мухаммада в Таиф в 619 г., и, наконец, когда над ним нависла реальная угроза физической расправы со стороны мекканской знати, он с новообращенными в свою веру вынужден был переселиться в Ясриб, чтобы там продолжить начатое им в Мекке дело в более благоприятных условиях.

*Второй период* пророческой деятельности связан с *Мединой* (622–632). Ясриб был выбран им не случайно. Некоторые мусульманские авторы, в частности современный английский доктор У. Рахман,<sup>13</sup> отмечают, что за два года до переселения Мухаммада группа жителей Ясриба, прибывшая на хадж в Мекку, тайно приняла ислам, и пригласила его к себе в качестве третейского судьи между арабами и иудеями. Можно предположить, что у Мухаммада в Медине были сторонники, может быть, и родственники, так как его мать Амина б. Вахб была родом из этого города. Указывая на эту особенность жизни Мухаммада, академик И.Ю. Крачковский писал: «Мухаммад в основе историческая личность, окруженная впоследствии легендами, с биографией, очень мало известной до переезда в Медину в 622 г.»<sup>14</sup> Переселение мусульман из Мекки завершилось 16 июля 622 г., и это переселение («хиджра») сыграло наиважнейшую роль во всей истории ислама. С этого периода начинается мединский период деятельности Мухаммада. Фактически Медина (так был назван Ясриб после смерти Пророка при халифе Умаре ибн Хаттабе в 639 г.) стала главным центром формирования и распространения мусульманской религии. Прав И. Гольдциер, когда пишет: «...собственно в Медине рождается ислам; здесь определяются отправные точки его исторической жизни. Поэтому каждый раз, когда в исламе сказывалась потребность религиозной перестройки, взоры правоверных обращались к Медине, в которой Магомет с присоединившимися к нему впервые занялись выработкой конкретных форм общественных отношений в духе своего ислама»<sup>15</sup>. Многие авторы придерживаются этой концепции.

«В Медине у мусульманской общины началась новая жизнь, – пишет Х.У. Рахман, – здесь были ниспосланы и сформулированы законы шариата; здесь стали закладываться основы исламского государства, разработана концепция джихада, отношение к людям, писания, семейные уставы. Здесь Пророк построил свой дом и заложил рядом с ним мечеть. В Медине пророк Мухаммад прожил остаток своей жизни, неустанно призывая людей к единобожию, здесь он умер и здесь же был похоронен»<sup>16</sup>. Медина являлась

<sup>13</sup> Рахман Х.У. Краткая история ислама. – М., 2002. – С. 36.

<sup>14</sup> Коран / Пер. Крачковского И.Ю. – М., 1963. – С. 662.

<sup>15</sup> Гольдциер И. Лекции об исламе. – М., 1912. – С. 10.

<sup>16</sup> Рахман Х.У. Краткая история ислама. – М., 2002. – С. 3.

столицей Халифата при Абу Бакре, Умаре, Усмани, Али, и только при Умейядах она была перенесена в Дамаск, а при Аббасидах – в Багдад. Однако Медина при любых мусульманских династиях и поныне, после Мекки, сохраняет статус одного из важнейших духовных центров мирового ислама.

Если проанализировать два периода ислама (мекканский и мединский) с компаративистских позиций, то обнаруживаются серьезные изменения во взглядах Мухаммада на общество. «В Мекке мусульмане были притесняемым меньшинством, а после переселения в Медину они стали правящим большинством. Таким образом, откровения Корана в течение этих двух периодов имели неповторимые черты, отличавшие их друг от друга»<sup>17</sup>.

Таким образом, начальные идеи ислама как новой монотеистической религии зародились в языческом культовом центре – Мекке, а в Медине, при Мухаммаде и праведных халифах (хулафа ар-Рашидун) – 632–661 гг. они постепенно, от эпохи к эпохе в зависимости от социально-экономических и идейных факторов формировались в парадигмы мусульманского вероучения – догматики фикха и морали культа. И буддизм, и христианство как мировые религии складывались подобно исламу, системами в течение более двух веков.

Таким образом, Мухаммад – лидер сложной социальной эпохи. Переходный период от одной формации к другой действительно ставил вопрос о необходимости появления из среды арабов великой личности. Если бы ею не оказался Мухаммад, то нашелся бы другой. Это вполне закономерное явление в условиях перехода общества от одного качества к другому. Кстати, определенные попытки стать духовными лидерами арабов предпринимались до Мухаммада некоторыми его современниками.

Только исторические условия определяют в конечном итоге рамки деятельности личности. Только религиозное учение на абстрактно-мифологической основе способно на «выход» за исторические рамки своих Богов и их посланников. Это относится к Мухаммаду и исламу.

«Глубочайший смысл появления Мухаммада, – пишет Грюнебаум, – состоял в кристаллизации нового понимания Бога, которое сплотило всех тех, кто разделял его, в общность нового типа. Воздействие этих взглядов на тогдашнее общество отразилось как в языке, так и в искусстве. Самое важное заключается в следующем: если бы предположенное Мухаммадом толкование божественного оказалось недоступным его современникам, он бы не обрел последователей и вскоре и сам Пророк, и его мнения были бы преданы забвению подобно тому, как это произошло с большинством носителей новых суждений о Боге. Но Мухаммад и его дело уцелели, потому что он говорил, если можно так выразиться, не только от лица Бога, но и от лица арабов, или, скорее, как считал он, потому, что он явился своему народу как арабский пророк».<sup>18</sup>

<sup>17</sup> Филипс Б.А. Законы жизни мусульман. – М., 2002. – С. 33.

<sup>18</sup> Грюнебаум Г.Э. Классический ислам. – М., 1986. – С. 27–28.

Когда речь идет о Мухаммаде и его пророческой миссии, следует обратить внимание еще на один феномен его личности. По всей видимости, он настолько глубоко верил в истинность новой веры, своей пророческой миссии (тем более в эпоху пророков и пророчества) что смог убедить своих современников язычников в правоте своих идей. Личные способности каждого великого человека в истории общества нельзя отрицать. Именно история дает нам множество примеров, когда знаменитые личности могли повести за собой целые народы на решение тех или иных задач благодаря своему креативному воображению.

В этом вопросе нельзя не согласиться с М. Уоттом, когда он указывает на этот феномен: «Пророки, пророчествующие лидеры также обладают, я думаю, этим креативным воображением. Они выдвигают идеи, связанные с наиболее сакральным и наиболее важным в жизни человека. Специально уделяя внимание конкретным потребностям времени и поколения. Отличительная черта великого Пророка – это огромная привлекательность его идей для тех, кому они адресованы».<sup>19</sup> На наш взгляд, это если не главный, то самый существенный субъективный фактор, повлиявший на победу идей Мухаммада в тех исторических условиях: из простого проповедника благодаря креативному воображению он превратился в самого могущественного для своих последователей Пророка.

Мухаммад после себя не оставил преемника, как не оставил никаких дворцов, несметных Богатств, пирамид, мавзолеев и т. п. Он оставил после себя для своих потомков три ценности: мусульманскую умму, огромное количество откровений, не собранных воедино, и память о себе как о Пророке арабов, посланнике Аллаха. Эти три института имели всемирно-историческое значение.

Оставленное наследие Пророка и его экспликация в настоящее время является одной из ключевых проблем российских ученых-исламоведов, востоковедов, философов и др.

Мухаммад и ислам до сих пор занимают особое место в исторической памяти человечества, в том числе и народов мусульманского мира, которые в течение веков воспитывались на мусульманских традициях. Поэтому интерес к своей истории не случаен, он обусловлен объективными причинами и вполне закономерен. Основатель новой монотеистической религии (ислама) – человек обыкновенный и земной, в то же время ставший одной из главных фигур в истории человечества. В его образе сплетены воедино действительность и чудесные народные сказания, реалии аравийской жизни и идеальные представления Богословов.<sup>20</sup>

Прав И. Гольдциер, когда пишет: «Первым, имевшим историческое значение арабским реформатором, был Мухаммад – в этом его оригинальность, несмотря на малую самобытность содержания его проповеди».<sup>21</sup> Ис-

<sup>19</sup> См. *Ризванов М.Р.* Пророк Мухаммад. – Махачкала, 2004. – С. 61.

<sup>20</sup> Хрестоматия по исламу. – М., 1994. – С. 9.

<sup>21</sup> *Гольдциер И.* Лекции об исламе. – СПб., 1912. – С. 5.

торическая заслуга Мухаммада состоит в том, что он смог синтезировать те религиозные идеи, представления, психологические факторы и культовые обряды, которые укоренились в сознании его соотечественников и в их понимании превратились в оригинальные арабские идейно-моральные ценности, предопределенные божественной волей.

Итак, прежде всего феномен Мухаммада заключается в появлении в истории общества мусульманской эры, берущей свое начало с 622 г., т. е. с периода переселения (хиджра), его и его сторонников – мухаджиров из Мекки в Ясриб (Медину). В отличие от буддийской и христианской эр, основанных мифическими личностями, мусульманская эра непосредственно связана с именем и деятельностью исторической личности Мухаммада. Это начало перехода религиозных систем от сверхъестественных к естественным – качественное новое явление, которое имеет всемирно историческое значение в духовной жизни человечества. Мухаммад «очеловечил» Бога, смог мудро сбалансировать в сложнейших условиях социально-идейной борьбы в своей деятельности требования исторической эпохи и выполнение своих реформаторских целей только на основе пророческой миссии.

Подобный переход в истории мировых религий от мифических создателей к исторической личности – закономерное явление. Эти переходы происходили только по восходящей линии, в диалектической связи и взаимообусловленности, в зависимости от места, времени и обстоятельств. Именно в Аравии в конце VI в. и в начале VII в. складываются наиболее благоприятные объективные предпосылки и субъективные факторы для начала перехода от чисто умозрительного религиозного сознания к более конкретному, к решению практических социальных и земных идеологических проблем.

По мусульманской версии Мухаммад перед смертью сказал: «Оставил я вам две вещи: Книгу Аллаха и мою Сунну, и никогда не собьетесь вы с пути, если держаться их!» По всей видимости, Пророк тогда не предполагал грандиозности, масштабности и исторических последствий своего учения. Прошли века, но ислам, в отличие от других религий, до сих пор сохраняет свои позиции в мышлении и в образе жизни мусульман, в мировой политике и международных отношениях.

Таким образом, в историческом процессе Мухаммад как Пророк и гениальная личность несмотря на его дуализм – естественного и сверхъестественного, сыграл выдающуюся роль не только в жизни его последователей, но и всего человечества. Более того, его учение нельзя рассматривать только в ретроспективном плане, оно сохранило свой потенциал в современном мусульманском мире и имеется тенденция расширения сфер его влияния.