

Мазхабы в исламе

В статье анализируются причины и условия возникновения четырех суннитских и одной шиитской (джафарийской) религиозно-правовых школ в исламе. Раскрываются сущность и содержание их принципов, показываются основные отличительные особенности.

Ключевые слова: мазхабы, сунна, *Key words:* mazhab, Sunna, Koran, Islam, Коран, ислам.

Современный ислам не является чем-то однородным. Он состоит из ряда направлений, сект и толков. Их появление было обусловлено рядом исторических, социально-экономических и политических причин, различным уровнем культуры народов, принявших мусульманство, обстановкой в странах, где получил распространение ислам. Уже с образования Арабского халифата осложнились противоречия, существовавшие в мусульманской общине на Аравийском полуострове. Все это находило свое выражение в религиозной форме.

По мере развития общества перед мусульманскими законоведами возникали проблемы, не предусмотренные Кораном и Сунной. Для их разрешения были применены новые источники мусульманского права, которые были приняты всеми суннитами, но понимание их было различным. Все это и способствовало возникновению нескольких школ (*мазхабов*) в исламе, которые расходятся в вопросах трактовки некоторых положений мусульманского права (*фикха*) и обрядовой практики.

Рассмотрим историю их возникновения и особенности.

Причины и условия возникновения основных мазхабов ислама. В Арабском халифате в средневековом обществе, которое пришло на смену сравнительно простым структурам аравийского социума, постоянно возникали новые юридические проблемы, для решения которых не хватало указаний Корана, Сунны и адатов. Кроме того, арабам покорились многие народы, зачастую более развитые, чем они сами, в социальном и культурном отношении, к тому же знакомые с хорошо разработанными юридическими системами Рима, Византии и Ирана. Поэтому перед мусульманскими правоведами в VIII в. со всей остротой встал вопрос об адаптации коранических основ, изложенных в Священном Писании и в Сунне, к новым условиям. Так начала развиваться исламская юриспруденция, в которой, кстати, ученые обнаруживают немало заимствований из латинской юридической терминологии в арабскую лексику.

В вопросах правоведения известно несколько толков, или религиозно-юридических школ, отличающихся друг от друга по методам (принципам) интерпретации положений Корана и Сунны.

В суннитском исламе существуют 4 канонизированных толка *мазхаба* (с ар. «путь следования): *маликитский*, *ханифитский*, *шафиитский* и *ханбалитский*.

Возникли они в VIII–IX вв. в эпоху правления халифов аль-Мансура (754–775), аль-Махди (775–785), Харуна ар-Рашида (786–809) и аль-Мамуна (813–833).

Один из главных теоретических вопросов *фикха* (теории мусульманского права) проблема источников права, т. е. о допустимых приемах и источниках извлечения выводов о практической жизни из священных текстов: Корана и хадисов. Источниками также называют методы использования этих текстов, когда они не содержат прямых указаний по интересующим проблемам.

К ним относят: 1) *кьяс* – суждение по аналогии, т. е. возможность решать тот или иной вопрос, основываясь на сходном решении похожего вопроса в Коране и Сунне; 2) *иджма* – консенсус, т. е. согласное мнение крупнейших знатоков шариата и фикха или согласное мнение членов общины; 3) *иджтихад* – право компетентного лица самостоятельно интерпретировать положения шариата, решать религиозные, юридические, политические вопросы на основе Корана и Сунны; 4) *рай* – личное мнение авторитетного богослова-правоведа или свободное индивидуальное суждение.

Суннитские богословско-юридические школы

а) Маликитский мазхаб. Первая попытка кодификации юридических норм на этих принципах была предпринята основателем маликитского толка Маликом ибн-Анасом (708/715–795). Его труд «*Аль-Мувамта*» («Протоптанная тропа») стал основным источником в этом мазхабе. Малика ибн-Анаса называли «имамом аль-Медины», а его сборник хадисов содержал несколько тысяч преданий.

Маликиты отдают предпочтение нормам, сформировавшимся еще при жизни Мухаммеда, и опираются главным образом на указания Корана и Сунны. Из адатов они признают – в некоторых случаях – только обычное право Медины. Круг консенсуса (*иджма*) также ограничен согласным мнением исключительно мединских улемов по каждому конкретному вопросу. Вместе с тем маликиты применяют один из методов иджтихада – *истислях*, т. е. возможность решения отдельных вопросов вопреки общим установлениям, если того требуют здравый смысл и общие интересы мусульман. Иначе говоря, маликиты придерживаются традиции, но допускают индивидуальное толкование – *рай*, коль скоро оно не наносит ущерба общественному благу.

Маликиты используют и другой рационалистический принцип *аз-зара'и* (суждения о разрешении и запрещении), который состоит в том, что «все, что в конечном результате приводит к запретному, должно быть запрещено, а то, что приводит к дозволенному, – разрешено».

При выведении юридических суждений они руководствуются и презумпцией «неизменности состояния», т. е. принципом *ал-истисхаб*. Смысл его в том, что любые изменения нельзя считать наступившими, пока не выявятся ясные признаки данных изменений.

Общественно-политические взгляды Малика ибн-Анаса зиждились на представлении о том, что верховная власть принадлежит халифу, род которого происходил из племени Мухаммеда ал-Курайш. Хашимитом он может и не быть, как и алидом. Утверждение халифа должно производиться *шурой* – особой представительной группой лиц, составленной предшествующим халифом. Это уроженцы Мекки и Медины, но их присягой у них является *бай*, и она законна.

Узурпатора или незаконного правителя нельзя свергать силой, ибо последствия беспорядков могут быть неизмеримо тяжелее, чем от тирании.

Основатель мазхаба считал каждого человека ответственным за свои деяния, а также проповедовал концепцию свободного волеизъявления – *кадар*.

Наибольшее распространение маликитский мазхаб получил в Магрибе (Тунис, Алжир, Марокко) – на западе мусульманского мира и в ряде мусульманских районов Африки. В Арабской Испании он был признан государственным вероисповеданием. И в настоящее время маликиты преобладают в Тунисе, Алжире, Марокко, Западной Африке, они есть в Судане и Верхнем Египте. На его основе разработан ливийский уголовный кодекс.

В общем, учение маликитов отличается нетерпимостью, строгой приверженностью к преданиям, неприятием умозрительного толкования Корана. Они допускают применение логического заключения и суждения по аналогии (*кьяс*), но в более ограниченных пределах, чем ханафиты.

б) Ханафитский мазхаб. Ханафитский (ханифитский) мазхаб оценивается исследователями как наиболее гибкий и либеральный. Его создал ан-Нуман ибн Сабит Абу-Ханифа, родившийся около 699 г. в г. Куфе, где он и провел большую часть жизни (ум. в 767 г.). Он был знаменитым мусульманских *факихом*, жил за счет торговли тканями, отказывался от официальной службы, однако был принужден к исполнению обязанностей религиозного судьи (*кади*). Его лекции, высказывания и ответы на вопросы записывались его учениками и последователями. Ряд из них – Абу-Юсуф Якуб (ум. в 795 г.) и Мухаммад аш-Шайбани (ум. в 805 г.), как считается, в разработке учения этой школы сыграли очень важную роль. Они оформили записанные мысли и высказывания Абу-Ханифы в самостоятельные книги. Наиболее известные сочинения» приписываемые абу-Ханифе, – «*Аль-Фихх аль-акбар*» и «*Аль-Муснад*». В первом изложены основы догматики (араб. *акида* «вера, догма»), а второе представляет собой составленный его учениками и последователями сборник хадисов, которые использовал Абу-Ханифа при разработке своего учения.

Для этого толка характерны три особенности: преобладающее значение рая, широкое распространение кьяса, использование ал-истихсана (другого метода *иджтихада*), т. е. учета при решении того или иного вопроса местных обычаев

и общего практического интереса. Применяя этот метод, правовед может сказать: «Хотя аналогия (кьяс) в данном случае предполагает то-то, все же в силу обстоятельств я считаю наилучшим (ахсан) иное решение».

Проиллюстрируем это следующим примером. На основании канонических текстов мусульманам предписано очищать одежду, стирая ее и выжимая. Однако не всякую ткань можно очищать таким образом, поэтому для парчи сложного шитья и т. п. допускается очищение такими сухими способами, как проветривание, чистка и выбивание. Другими словами, *истихсан* близок к принципу *рая*.

Успешному распространению ханафитского права способствовали относительная терпимость к инакомыслящим и широкое пользование местным обычным правом (*адат, урф*), сложившимся до ислама. Так, допускается широкое применение обычного права (*урф*) как вспомогательного, но независимого источника права, что позволяло упрощать деловые отношения, вступать в деловые и бытовые контакты с иноверцами, получать значительные послабления в бытовой сфере.

Одна из особенностей этого мазхаба – учет местных особенностей в судопроизводстве. Ханифиты придерживаются правила: главное смысл, а не «буква» установлений. Мусульманские правоведы и богословы должны следовать важнейшему правилу мазхаба ал-ханафийя – применять законы и правила к местным обстоятельствам. Вследствие этого ханафизм охотно принимали кочевники (в частности, тюркские народности), сохраняя тем самым свои старинные патриархальные обычаи. Кроме того, ханафизм более терпимо, чем последователи других мазхабов, относится к иудеям и христианам.

Отсюда видно, что ханафитский мазхаб позволяет приспособлять шариат к меняющимся условиям жизни общества, что способствовало его широкому распространению. Он господствовал в Аббасидском халифате, Османской империи, ханифитами были ханы Золотой Орды, великие моголы в Индии и султаны Османской империи. Ныне он сохраняет господствующее положение в Египте, Сирии, Ираке, Афганистане и Пакистане. Современное законодательство перечисленных стран, в той его части, где сохранились положения шариата, основано на установках этого толка. Большинство мусульман Индии, Средней Азии, Китая и Индонезии при совершении религиозных обрядов, соблюдении исламских обычаев придерживаются ханафитских рекомендаций.

Ханафитскому мазхабу следует большинство мусульман СНГ. Исключение составляют шииты Азербайджана, небольшие группы мусульман Средней Азии и мусульмане Дагестана, Чечни и Ингушетии, которые являются шафиитами.

в) Шафиитский мазхаб. Шафииты, названные так по имени основателя еще одного мазхаба – Абу Абдуллаха Мухаммада ибн Идриса аш-Шафии, занимают как бы промежуточное место между маликитами и ханафитами. Аш-Шафийа родился в 767 г. в Газзе, рос при матери в Мекке, много общался с бедуинами и приобрел основательные знания в древнеарабской поэзии. В Мекке он изучал хадисы и фикх, а затем в 20-летнем возрасте пере-

брался в Медину, где обучался у Малика ибн-Анаса до смерти последнего в 795. Затем он занимал судейскую должность в Йемене, сблизился с алидами, за что был, в конце концов, в 803 г. арестован и вместе с группой алидов доставлен в Ракку (Сирия) к халифу Харуну ар-Рашиду. После помилования отправился в Египет, где сначала называл себя учеником Малика ибн-Анаса, а в 810 г. выступил с собственным учением в Багдаде. Умер в Фустате (Египет) 20.01.820 г. Его могила (купол построен в 1211 г. при Аюбидах) и поныне служит местом паломничества.

В своих сочинениях Аш-Шафийа стремился увязать самостоятельные правовые изыскания с традиционными нормами, и он считается основателем методологии фикха (*усуль аль-фикх*), давшим точное определение его «корней». Аш-Шафийа особо выделял использование иджма как ограничителя злоупотребления принципом *рай*. Основные трактаты аш-Шафийа были сведены его учениками в сборник «*Китаб аль-умм*».

Основы правоведения, по мнению шафиитов, располагаются по своему значению следующим образом: Коран, Сунна, иджма, кьяс. При этом иджма понимается как единодушное мнение всей мусульманской общины, что практически означает консенсус улемов данного места и времени. Этот мазхаб не считает *рай* твердой основой, отвергает маликитский истислах и ханафитский истихсан.

В своих юридических изысканиях аш-Шафийа пытался объединить системы своих учителей Абу-Ханифы и Малика ибн-Анаса. Он рассматривал Коран и Сунну как единый источник. Сунна только дополняет Коран, а не дает параллельный материал для сравнения и выведения среднего решения. Хадисы не положено интерпретировать в случаях, если они восходят к мединцам – сподвижникам Пророка. В качестве дополнения к Корану и Сунне рассматривается и иджма, но во внимание принимается единодушное мнение, опять-таки ученых богословов из числа мединцев. Кийас аш-Шафийа отодвигает на задний план и использует только для выбора нужного из предыдущего материала. И в этом случае хадисы и иджма мединцев, содержащие достаточный для интерпретации материал, являются поводом для прекращения поисков решения.

Аш-Шафийа, опираясь на хадисы и традиции, полностью пренебрегал независимым суждением богословов (*ар-ра'й*), игравшим большую роль у ханифитов и некоторую у маликитов. А *ал-истихсан* (предпочтительное решение) им полностью отвергался.

В свою очередь, шафииты из маликитского мазхаба заимствовали принцип выведения решения ввиду его общественной пользы – *ал-истислах*, позволяющий принимать решения как на основе свободного суждения, так и на основе урф (нормы обычая). Но последний сам по себе за источник права не принимается. Это позволяет шафиитам не заниматься сложным логическим анализом (в отличие от ханифитов) и подробно не вникать в содержание правового комплекса мединской общины наряду с Кораном и Сун-

ной. Этот мазхаб не получил большого распространения, локализовавшись в некоторых общинах.

Первоначально шафиизм действовал в Багдаде и Каире. В IX–X вв. его центрами стали Мекка и Медина, а затем он постепенно получил распространение в Сирии, Кермане, Бухаре, большей части Хорасана, в Северной Месопотамии и Дейлеме, где судебские должности занимали исключительно шафииты. В XI–XII вв. они вели ожесточенную борьбу с ханбалитами в Багдаде и ханафитами в Исфахане. В это же время шафииты приобрели власть в Рее и стали господствующим мазхабом в Египте. Перед установлением османского господства они занимали доминирующее положение в центре мусульманского мира: в Мекке молитвой руководил шафиитский имам, и хотя их в XVI в. потеснили ханифиты, население Египта, Сирии и Хиджаза придерживалось шафиитского мазхаба. В аль-Азхаре, руководителями которого с 1724 по 1870 г. были шафииты, шафиитское право изучается и поныне. В настоящее время этот мазхаб распространен и преобладает в Египте, на Бахрейне, в Восточной Африке, в Индонезии (Ява, Суматра, Калимантан); шафииты имеются в Сирии и Южной Аравии и среди курдов. В Сомали их влияние четко прослеживается в современном законодательстве.

Наиболее выдающимися представителями этой школы, внесшими своими сочинениями весомый вклад в разработку шафиитского права, были аль-Аш'ари (ум. в 935 г.) – один из создателей новой системы мусульманской теологии (*калам*); багдадец *аль-Маварди* (ум. в 1058 г.) – автор широко известного сочинения по государственному праву «*Аль-Ахкам ас-султания*»; имам *аль-Газали* (ум. в 1111 г.) – самый выдающийся из мусульманских теологов и др.

2) **Ханбалитский мазхаб.** Ахмад ибн Ханбаль – знаменитый мусульманский теолог и факих, считающийся основателем ханбалитского мазхаба, известен как *имам Ибн Ханбаль*. Он родился в ноябре 780 г. в Багдаде, откуда в 19 лет отправился в длительное путешествие для сбора хадисов, изучал основы фикха у аш-Ш'афийи. В период временного официального господства *мутазилизма* (от араб. *итазала* «удаляться, отстраняться») – первой в исламе теологической системы рационалистического направления – Ибн Ханбаль, как и многие другие известные теологи, был в опале. Когда государственным вероисповеданием был вновь провозглашен традиционный ислам (после 851 г.), он был приближен ко двору халифом аль-Мутаваккилем. Его приверженность к традициям, набожность и ученость привлекли к нему много почитателей и учеников.

Ахмад ибн Ханбаль был первым известным богословом, который отказался перед халифами признать сотворенность Корана.

Он является одним из главных систематизаторов традиционалистского вероучения. Ибн Ханбаль разрабатывал «философию религиозного практицизма», в которой обосновывал необходимость правильной организации жизни в общине. Идеалом этой жизни он считал порядки, царившие во времена Пророка и первых поколений его последователей.

Высшей степенью мусульманской добродетели он считал *иман* (веру). Вера на пути служения Аллаху должна быть в словах, в делах и в мыслях.

Ахмад ибн Ханбаль признавал допустимость религиозно-политической борьбы, смуты (*фитна*) и необходимость до конца отстаивать свои взгляды.

Сам ибн Ханбаль не создал собственной системы *фикха*, но еще при его жизни были собраны и систематизированы его «ответы», которые впоследствии послужили основой для разработки этого толка. Ахмад ибн Ханбаль считается автором нескольких сочинений. Широкой известностью в мусульманском мире пользуется составленный им «*аль-Муснад*» – свод, систематизированный по именам передатчиков и содержащий около 30 тыс. хадисов.

Правовая система ханбалитов отличается узким буквализмом и крайней нетерпимостью ко всякого рода новшествам (*бида*), которые рассматриваются как ересь. Ими отрицается свобода мнений в религии, они очень строги в соблюдении обрядовых и правовых норм шариата. Ханбалиты отвергли любую попытку свободного истолкования Корана и хадисов. Лишь позднее они допустили очень ограниченное применение *кьяса* и *иджма*. Под *иджма* они признают лишь единодушное мнение сподвижников Мухаммада, отрицая *иджма* их учеников и религиозных авторитетов последующих поколений.

Данное обстоятельство объясняется тем, что, в отличие от других мазхабов, ханбалитство возникло вначале как религиозно-политическое движение с последующим оформлением его в правовую школу.

Рассмотрим поподробнее некоторые особенности этой школы. Последователи ханбалитства разработали идею очищения ислама через обращение к Сунне Пророка. Она объявлялась комментарием и толкованием к текстам Корана (*ас-суннату туфассирул-куран*). Практически в этом случае авторитет хадисов поднимается до уровня слов Корана. Хадисы требовалось принимать на веру, не задавая вопроса «как?» Этот принцип *би-ла кайф* объявляет Сунну главным критерием определения истинности веры мусульманина.

Ханбалиты создали ряд разных по жанру работ – сборники хадисов, сборники суждений ханбалитских авторитетов, *акиды* («символы веры», «убеждения»). В них излагались общие и частные положения основ веры и права, история мусульманской общины (*умма*), вопросы социально-политической организации общества.

Как уже говорилось, ханбалиты против буквального (*ала захирихи*) и аллегорического толкования текстов Корана и хадисов, а также рационального обоснования догматов веры. Они, являясь сторонниками божественного предопределения, все же считают, что вера человека зависит от его благих поступков. Включение в категорию «вера» человеческих поступков как главного условия ее совершенствования определило нравственную мотивацию социальной активности ханбалитов. Они предписывают добывать хлеб насущный любыми дозволенными способами.

Их принципы, наиболее консервативные в исламе, взятые на вооружение одними из первых фундаменталистов, ваххабитами, использующиеся и «Братьями-мусульманами», действуют в Саудовской Аравии, где ваххабизм – государственная религия.

Распространению ханбалитского толка способствовала идейная реакция, наступившая в халифате после того, как учение *мутазилитов*, занявших на время (827–851) господствующее положение, было отвергнуто. Вплоть до XIV в. ханбализм был широко распространен по всему мусульманскому миру и ханбалиты играли большую роль в общественной жизни. В X в. их было много в Иране – Исфахан, Рей Шехризур и др., с XI по XV вв. этот мазхаб имел много последователей в Сирии и Палестине. С приходом Османов начался их упадок. В настоящее время он распространен почти исключительно в Хиджазе и Неджде. Юридическая школа ханбалитов официально принята в Саудовской Аравии.

Каждый из мазхабов имеет отдельные кафедры в мекканском святилище и одновременно преподается в мусульманских религиозных школах.

д) Джафаритский мазхаб. Суннитские теологи признают пятым мазхабом шиитскую школу *джафаритов* – последователей *Джафара Ас-Садика* (иногда Джафар ас-Садик – «Джафар правдивый») – *шестого имама шиитов-имамитов*, который родился ок. 700 г. в Медине, где мирно прожил всю жизнь и умер в 765 г. Там же он был погребен на кладбище аль-Баки.

Д. ас-Садик, как и его отец и дед, не принимал никакого участия в политической деятельности и в оппозиционных движениях. В XVIII в. джафариты получили отдельное место для молитвы (*мак'ам* или *мусалла*) в ограде Каабы наравне с последователями суннитских школ. Особенностью джафаритского толка является отказ от поношения первых трех халифов и признание законности их власти.

Имамитская традиция считает Ас-Садика создателем особой теологической школы. В теологии имама заметно влияние мутазилитов, прежде всего в отношении антропоморфизма (*таибих*), однако в противоположность последним он отвергал свободу воли, не признавая в то же время и безусловное предопределение (*джабр*). Ему приписывают разработку имамитской доктрины о сущности имамата в воплощении «божественного света». С именем Ас-Садика, который считался знатоком астрологии, алхимии и других оккультных наук, связано представление о *джафре* – эзотерических знаниях, которые передавались из рода в род среди потомков Али ибн Абу-Талиба.

Джафариты подразделяются на две религиозно-правовые школы – *ахбаритов* (X в.) и *усулитов*. Первая, имеющая меньшее распространение, чем усули, считает основным источником фикха – предания шиитских имамов – *ахбары*, не включая Коран. У вторых в религиозно-юридическом арсенале есть и другие «корни» (*усуль*) шариата и фикха – *иджма* и *акль* (разум, т. е. следование здравому смыслу). Ее последователи, таким образом, допускают в вопросах фикха широкое использование мнения духовных авторитетов, вынесенного на основе *кьяса* и *иджма*.

Джафариты обеих школ отвергают кьяс. Что касается Сунны, то признают только ее шиитскую часть; допускают заключение временного брака (*сигэ*); предписывают своим единоверцам в случае опасности скрывать свою веру (принцип *такыйа*); сохраняют за высшими духовными авторитетами – *муджтахидами* – право *иджтихада*.