



DOI: 10.21779/2077-8155-2024-15-2-100-115

УДК 82-92+316.733+316.752+297.17

	Содержание статьи	Информация о статье
Д.М. Латышев ¹	Введение Представления о нормативной телесности Отношение к коронавирусной инфекции Отношение к духовным лидерам Отношение верующих и имамов к действиям органов государственной власти Отношение верующих и имамов к медицине во время пандемии Личностные качества мусульман во время пандемии Отношение к здоровью и практикам заботы о теле Отношение к вакцине и предлагаемые методы самолечения Заключение	Поступила в редакцию: 19.05.2024 Передана на рецензию: 23.05.2024 Получена рецензия: 15.06.2024 Принята в номер: 30.06.2024

Репрезентация нормативной телесности в мусульманских СМИ Урала в период пандемии Covid-19 (на примере газет «Хикмет», «Хилял»)

Уральский федеральный университет имени первого Президента России Б. Н. Ельцина; dimlatysh@gmail.com

Аннотация. Исследование репрезентации нормативной телесности в мусульманской периодике актуализировано формированием социальной ситуации новой нормальности, которая возникла во время пандемии коронавирусной инфекции. На примерах материалов изданий «Хикмет» и «Хилял» Тюменской и Челябинской областей и ряда тематических всероссийских изданий показаны основные и дополнительные дискурсивные производства нормативной телесности, а также обнаружено противоречие между некоторыми воспроизводимыми нарративами и возникшими барьерами в процессе адаптации к новой нормальности. Поскольку в мусульманской антропологии существует приоритет медицинского знания над богословским, в дискурсивном производстве стало возможным акцентирование высшей ценности здоровья во время пандемии и положительное решение богословов о допустимости вакцинации. В исследуемых материалах сделан акцент на развитие личностных качеств мусульман, которые стали необходимыми для преодоления нарушенных инфекцией социальных порядков, при этом не проговаривались методы улучшения психического здоровья.

Ключевые слова: ислам, нормативная телесность, коронавирусная инфекция, мусульманские СМИ, Тюменская область, Челябинская область.

¹ Дмитрий Михайлович Латышев – аспирант кафедры прикладной социологии Департамента политологии и социологии Уральского гуманитарного института; orcid.org/0000-0002-6756-6557.

DOI: 10.21779/2077-8155-2024-15-2-100-115

UDC 82-92+316.733+316.752+297.17

	Content of the article	Information about the article
<i>D.M. Latyshev</i> ²	Introduction. Beliefs about normative physicality. Attitude to coronavirus infection. Attitude towards spiritual leaders. The attitude of believers and imams to the actions of state authorities. The attitude of believers and imams to medicine during the pandemic. Personal qualities of Muslims during the pandemic. Attitude to health and body care practices. The attitude to the vaccine and the proposed methods of self-treatment. Conclusion.	Received: 19.05.2024 Submitted for review: 23.05.2024 Review received: 15.06.2024 Accepted for publication: 30.06.2024

Normative Corporality Representation in the Muslim Media of Ural Region during the Covid-19 Pandemic (Through the Example of *Khikmet* and *Khilyal* Papers)

Ural federal university named after the first President of Russia B.N. Yeltsin; dimlatysh@gmail.com

Abstract. A study of this topic is relevant in the context of “new normality” phenomena related to Covid-19 pandemic. The main and specific discursive productions of normative corporality are demonstrated through the examples from *Khikmet* and *Khilyal* papers published in Tyumen and Chelyabinsk oblasts. Some contradictions between recurrent narratives and emerging barriers in the adaptation to the new normality are also shown. Due to fact that Islamic anthropology gives primacy to medical knowledge, an emphasis was made on the high value of health and allowability of vaccination. The materials under study emphasize the development of personal qualities of Muslims necessary to overcome the disruption of social order. However, methods for improving mental health were not discussed.

Keywords: Islam, normative corporality, coronavirus, Muslim media, Tyumen oblast, Chelyabinsk oblast.

² *Dmitry Mikhailovich Latyshev* – postgraduate student at the Chair of Applied Sociology at the Department of Politology and Sociology at Ural Institute for Humanities; orcid.org/0000-0002-6756-6557.

Введение

Пандемия коронавирусной инфекции стала фактором формирования новых контуров и концептов, касающихся востребованного индивидуального и общественного здоровья, отношения к болезни и больным индивидам, всему тому, что входит в конструкт нормативной телесности. Биополитический дискурс конструирования желаемого тела [4]4; 4]7] охватывает не только светские издания, но и СМИ, которые контролируются религиозными организациями. Отечественные исследователи на примере ислама опубликовали ряд статей, раскрывающих биополитику в период пандемии.

В частности, в статье Ю. М. Почты [4]14)14)1] показано, что в период начала пандемии мусульманские религиозные организации оказали поддержку власти в борьбе с коронавирусом и предприняли первые шаги по ограничению заражаемости населения – стали закрывать мечети. Исследователь О. С. Чикризова [4]6] подчеркнула растущую медиатизацию религии и частичный пересмотр религиозных обрядов и ритуалов в условиях соблюдения карантина. Востоковед С. Рагозина в ходе анализа онлайн-сообществ мусульман [4]2] в этот период отметила, что произошло усиление индивидуальных религиозных практик, ориентированных на поиск предписаний в кризисной ситуации, и «присвоение» официальным дискурсивным производством мусульманских лидеров ряда медицинских категорий, что было обусловлено спецификой исламской медицинской антропологии.

В зарубежных исследованиях государственной политики во время пандемии по отношению к мусульманам проанализированы кейсы общин в Великобритании [4]11], Израиле [4]17] и Нигерии [4]14], освещены отдельные аспекты реакции мусульманских общин на предписания и постановления административных органов в условиях противоречивого отношения населения к религии и власти, проанализированы некоторые теологические суждения (фетвы), которые распространялись в данный период.

Так, кейс анализа биополитики по отношению к мусульманскому населению с его специфической медицинской антропологией был сконцентрирован на уровне государственно-конфессиональных отношений. При этом является дискуссионным вопрос, насколько декларируемые государственно-конфессиональные отношения воспроизводились в дискурсе нормативной телесности, адресованном мусульманам.

В соответствии с вышеизложенными результатами исследователей закономерно предположить, что в мусульманской периодике будут отражены как религиозные, так и светские элементы дискурсивного производства нормативной телесности. Отметим, что дискурсивное производство нормативной телесности в мусульманских медиа оказалось вне поля научной интерпретации и данное исследование вносит небольшой вклад в развитие и осмысление проблематики.

Влияние пандемии на практики нормативной телесности заключается в том, что принятые ограничения по сдерживанию болезни, в частности, длительная самоизоляция и дистанционная организация труда, способствовали тому, что возникла потребность в здоровом образе жизни, профилактике заболеваний и улучшении психического здоровья. В связи с этим для изучения медицинской антропологии ислама в период новой нормальности являются важными исследовательские вопросы: каким образом нормативная телесность репрезентируется в мусульманских изданиях, какие модусы в данной репрезентации оказались приоритетными?

Нормативная телесность понимается как предполагаемое правильное тело [4]4 мусульманина, соответствующее тем воззрениям, которые указаны в Коране и Сунне. Она включает в себя не только физические характеристики здорового тела, но и важные личностные качества мусульманина (сильная воля, ответственное отношение к здоровью и другие). Нормативная телесность является также результатом тех операций социального контроля, которые проговариваются в мусульманских изданиях. Исследователи выделяют два модуса нормативной телесности. Первый из них именуется «эстетическим» и подразумевает практики заботы о теле, направленные на формирование желаемого, востребованного тела для некоторого «любования» остальными членами общества. Этот модус соотносится с формированием телесного имиджа и может входить в противоречие, например, с представлениями о здоровье (худое, но нездоровое тело). Второй модус считается функциональным и направлен на поддержание здорового, физически сильного, выносливого и мощного тела, которое может быть далеким от эстетических притязаний социального окружения индивида, притязаний, озвученных в социальных медиа и СМИ [4]11]. Данная теоретическая интерпретация нам представляется более точной для характеристики нормативной телесности в мусульманских СМИ по сравнению с теми теоретическими посылками, при помощи которых исследователями производился ранее анализ текстов для характеристики поведения мусульман по материалам СМИ [4]1; 4)2; 4)6].

В работах Дж. Агамбена утверждается, что социальное конструирование нормативной телесности в светской среде является в некоторой степени «гедонистическим», направленным на увеличение длительности наслаждения «голой биологической жизнью», в то время как в религиозной среде нормативная телесность ориентирована на потребности «жизни в посмертии». Соответственно, религиозная организация развивает в пассажах СМИ только те востребованные элементы нормативной телесности, которые согласуются с её вероучением, и даже может находиться в оппозиции к конструкту нормативной телесности в светской периодике [4]7].

Японский антрополог Х. Терашима проработал основные тезисы, затрагивающие тему конструирования нормативной телесности. Им предложена динамическая модель ориентации индивида на нормативную телесность в контакте со своим здоровьем. Согласно его теоретической композиции нормативная телесность в религии не только ориентирована на «жизнь в посмертии», как указано у Агамбена, но и предполагает именно символический контакт с «воображаемым, идеальным» здоровьем, которому быть частично должно соответствовать реальное здоровье человека.

Касательно ислама можно подчеркнуть, что данная «идеальная» нормативная телесность конструируется посредством ряда социокультурных концепций («крепкий иман», «истинный муслим», «боязнь Аллаха», «дуа-лекарство» и др.), которые направлены на улучшение и приведение к образцу здоровья мусульман и могут проговариваться в мусульманских СМИ.

Методологическую основу качественного исследования составил семиотический анализ А. Страусса и Д. Корбина, с помощью которого были выделены основные теоретические послышки репрезентации нормативной телесности, её факторы и условия, определённые лакуны и «слепые зоны», где она не применялась. Важным теоретическим подспорьем для настоящей работы стали идеи американского антрополога Б. Тёрнера. Согласно его теории социальное конструирование

нормативного тела в институте религии считается продуктом деятельности социального контроля и манипуляций. Религиозная организация как социальный институт занимается производством знания о правильном/нормативном теле [4]19]. Данная теория рассматривается нами как релевантная для исследования репрезентации нормативной телесности в исламе.

При анализе репрезентации нормативной телесности в мусульманских изданиях Урала нами были отобраны материалы по ключевым словам «болезнь», «коронавирус», «прививка», «пандемия» в региональной мусульманской периодике и части всероссийских СМИ, которые распространялись в уральской умме. Из ряда региональных мусульманских изданий нами были выбраны газеты «Хикмет» (Тюменская область) и «Хилял» (Челябинская область), которые имеют широкое распространение на территории Уральского федерального округа и регулярно выпускаются.

К источникам исследования были отнесены:

1) Областная духовная и культурно-просветительская газета ЦРО ДУМ Тюменской области «Хикмет» («Суть»). Для анализа было отобрано 40 газетных заметок в период с апреля 2020 по апрель 2022 года, релевантных теме исследования.

2) Областная духовная и культурно-просветительская газета РДУМ Челябинской и Курганской областей «Хилял» («Молодая луна»). Для анализа было отобрано 30 газетных заметок в период с апреля 2020 по апрель 2022 года, соответствующих теме исследования.

3) Журнал «Минарет Ислама», издаваемый ДУМ РФ. Выбраны для исследования 10 публикаций в период с апреля 2020 года по апрель 2022 года.

4) Газета «Минбар Ислама», выпускаемая ДУМ РФ. Отобраны для изучения 20 текстов.

Важно также отметить некоторые контексты, которые могли повлиять на данную репрезентацию нормативной телесности в мусульманских изданиях. В частности, на юге Тюменской области ислам представлен ханафитским мазхабом, который сочетается с рядом местных религиозных традиций и обрядами суфийского течения накшбандия [5], которые оказывают влияние на существующий вариант практик заботы о теле мусульман. Выраженного влияния традиций салафизма на репрезентацию нормативной телесности в газете «Хикмет» не наблюдалось.

В Челябинской области ханафитский мазхаб суннизма определяется также уникальным сочетанием с обрядами суфийских течений накшбандия и ясавия. В настоящее время в области также распространяется влияние традиций салафизма, привносимых мигрантами из стран Центральной Азии, однако в отобранных тематических публикациях их не прослеживается³.

Помимо данных источников, в качестве иллюстрации привлекался и анализ социальных медиа, а именно Youtube, где российские мусульмане активно высказывались по различным темам. В частности, через поиск по ключевым словам «болезнь», «коронавирус», «прививка», «пандемия» на популярных среди мусульман Youtube-каналах («Алиф ТВ», «Ислам.РУ», «Исламдаг», «Голос Ислама» и других) было отобрано 23 видео с большим количеством комментариев. После выгрузки всех 7423 комментариев были отобраны случайным образом для контент-анализа 526 содержательных комментариев, в которых цифровые авторы высказывали различные суждения об отношении к медицине, власти и мусульманскому духовенству в период

³ Ислам // Энциклопедия Челябинской области. 2024. – Режим доступа: <http://chel-portal.ru/enc/islam> (дата обращения: 31.05.2024).

пандемии. Массив данных комментариев был очищен от контентного спама, а также оффтоп-сообщений (различные пикирования, выпады и т. д.).

Представления о нормативной телесности

Общим тезисом, который задает репрезентацию представления о нормативной телесности в мусульманских изданиях, является высказывание, что «здоровье – это дар Аллаха». Специфика такого понимания телесности предполагает ответственное отношение к своему телу, использование разрешённых средств для поддержания его в необходимом состоянии, достойном посмертия.

Важные факторы для конструирования требуемой телесности:

- нравственное и духовное здоровье, душевная чистота;
- использование в том числе «пророческой медицины»;
- чтение священных текстов, поскольку «каждая буква священной книги является лечебной», чтение считается «дающим облегчение и исцеление дыханием».

Выздоровление в исламе обеспечивается благодаря следованию мусульманином религиозных практик, здорового образа жизни и части пищевых предписаний [10]. Считается, что Аллах посылает человеку одновременно болезнь и лекарство. Быть больным не считается порочным, однако причиной болезни считается слабая вера. Её необходимо лечить в рамках предписанных шариатом правил для того, чтобы обрести «уверенность и силу, укрепить веру» [3].

Важными личностными качествами индивида в целом в изданиях провозглашаются ответственность, трудолюбие, а также смиренность и скромность. Упорство и терпение являются признаками сильного мусульманина, который «лучше перед Аллахом и более любим Им, чем слабый»⁴. В период пандемии были актуализированы несколько иные качества индивида, которые стали фундаментом новых представлений о нормативной телесности.

Отношение к коронавирусной инфекции

Начало коронавирусной инфекции отразилось в специфических ограничениях культовой деятельности мусульман России. В частности, были отменены коллективные и пятничные молитвы⁵ в мечетях, организованы онлайн-трансляции пятничной проповеди и молитвы из Соборной мечети⁶. В период карантина предписывалось совершать молитвы дома, соблюдать режим самоизоляции, ограничить число социальных контактов. В отличие от тюменского «Хикмета», в челябинском «Хиляле» прописаны подробно правила проведения молитв во время пандемии⁷. Исключение из правила составил комплекс похоронных обрядов, которые проводились при минимальном количестве участников. Муфтий Раев Ринат хаджи-хазрат указывал, что часть похоронных обрядов и вовсе не проводилась из-за угрозы заражения: «Самым затруднительным моментом для имамов в условиях пандемии стал процесс организации ритуала захоронения усопших верующих, которые ушли из этого мира, где есть свои особенности и канонические требования, такие как ритуалы

⁴ Куштаров И. Кто отвечает за наше здоровье? // Ас-Салам. 2021. Вып. 18. – С. 6.

⁵ Байрамов Р. Можно ли пропустить пятничный намаз из-за болезни? // Хилял. 2020. Вып. 3 (166). – С. 6.

⁶ Богословское заключение № 1/20 // Минбар Ислама. 2020. Вып. 3–4. – С. 2.

⁷ Нафиков Д. Праздничная молитва и правила её проведения при коронавирусе // Хилял. 2020. Вып. 7 (170). – С. 5.

омовения покойника, заворачивания в саван и т. д. А как мы все знаем, многие ритуалы захоронения стали невозможны из-за угрозы заражения»⁸.

Однозначно осуждалась практика кремации тел погибших от болезни (кейс Мьянмы), что считалось отходом от «идей коранического гуманизма»⁹ по отношению к телам умерших.

Отметим, что среди цифровых авторов в инфополе русскоязычного Youtube для мусульман незначительно распространялись сообщения тех, кто выступал против кремации (3,4 % сообщений).

Первый заместитель председателя ДУМ РФ Мухетдинов Дамир-хазрат в своем обращении подчеркнул, что пандемия воспринимается именно как испытание, направленное на развитие личностных качеств: «Мы с вами должны помнить аят Всевышнего: „Поистине, Аллах вместе с терпеливыми” (Коран, 2:153). Пандемия коронавируса – испытание, которое мусульманам надлежит пройти с достоинством, самодисциплиной и терпением»¹⁰.

В 2021 году в высказываниях муфтия Гайнутдина Р. испытание пандемией трактуется в качественно ином ключе: с усилением идей «коранического гуманизма» как способа осознания «священности жизни», которое лишено различных «суеверий и предрассудков». По мнению шейха, пандемия катализировала некоторую «десоциализацию» человека, что оценивается им негативно: «... в условиях пандемической действительности каждая личность равна сама себе и более не может прикрываться общественными статусами, массовостью, помпезностью внешней обстановки»¹¹.

Данное обстоятельство выявило временную неуместность «эстетического» модуса нормативной телесности и актуализировало улучшение личностных качеств мусульман в этот период, потребность в развитии функционального модуса телесности.

В отличие от позиции муфтия, цифровые авторы восприняли коронавирусную инфекцию не как испытание Аллаха, а именно в качестве «наказания Аллаха» (12 % сообщений). В инфополе также распространялись немногочисленные сообщения авторов, ожидавших наступления Судного дня: «Брат, ты абсолютно прав, час суда наступил! Миллионы грешников будут наказаны за свои деяния»; «Через полгода не будет ни одной страны, которую не затронет наказание. Вспомните мои слова. Человек не сможет создать вирус. Это наказание от Аллаха Всевышнего!»¹².

Отношение к духовным лидерам

В период начала пандемии наблюдалось некоторое похолодание отношений между верующими и имамами в силу того, что мечети стали закрывать, а молитвы и ритуалы переносить в онлайн или в домашние условия. Анализ материалов Уральского мухтасибата (Екатеринбург) показал, что первоначально меры изоляции находили положительный отклик среди уральских мусульман, однако впоследствии

⁸ Усманова А. Ринат-хазрат Раев: «Прошедший год – это испытание нашей стойкости...» // Хилял. 2021. Вып. 1 (176). – С. 5.

⁹ XVI Международный мусульманский форум... // Минарет Ислама. 2021. Вып. 1. – С. 52.

¹⁰ Обращение первого заместителя... // Минбар Ислама. 2020. Вып. 3–4. – С. 3.

¹¹ Гайнутдин Р. Пандемия – время развития и осмысления // Минарет Ислама. 2021. Вып. 1. – С. 11.

¹² Коронавирус ударил по мусульманам... Микаиль. Алиф.тв. 27.02.2020 – Режим доступа: <https://www.youtube.com/watch?v=9G9zmFsoP9Q> (дата обращения: 19.06.2024).

значимый положительный отклик пошел на спад¹³. Данная напряженность была вызвана тем, что не все верующие смогли адаптироваться к качественно иной социальной реальности, в результате оказалась нарушенной часть религиозных практик мусульман. Например, Арслан А., тюменский имам-хатыб указывал: «Ситуация изменилась кардинально. Все мечети закрыты, в том числе и наша. Община в Казарово привыкла к тому, что ежедневно проводится пятикратный намаз. Пятничная проповедь – это тоже немаловажно. Присутствуя на ней раз в неделю, люди духовно заряжаются, получают новые знания, вспоминают о Судном дне. Все это способствует тому, что вера наша растет, крепнет. А сейчас уже четвертый месяц, как мы остались без такого источника. Можно сказать, что мусульмане просто измучены – все соскучились по мечети, по совместному поклонению, конечно, общаемся в социальных сетях, все равно как-то поддерживаем друг друга, насколько это возможно. Но тем не менее не хватает личного общения»¹⁴.

Часть авторов, особенно те, кто высказывал скептические суждения о коронавирусной инфекции и стремились её игнорировать (14,2 % сообщений), были критически настроены и к мусульманскому духовенству. Поводом для критических сообщений в адрес муфтиев в инфополе стало, например, суждение о дозволении кремации (36 лайков и 9 ответов): «Самое что возмущает, так это то, что некоторые муфтии дали добро на сжигание! Не боятся Аллаха!»¹⁵.

Малая часть суждений из данной группы также была вызвана неприятием цифровыми авторами вакцинации и действий светских властей: «Куда же деваться муфтияту, если кяфиры приняли решение убивать постепенно людей вакциной, если они не умерли от болезни...?»¹⁶

Отношение верующих и имамов к действиям органов государственной власти

В массе проанализированных публикаций мусульманских СМИ Урала было выявлено ещё одно противоречие, которое характеризует центрацию отношения мусульман к действиям органов государственной власти. С одной стороны, принятие ограничительных мер во время начала пандемии было важным и вынужденным в условиях распространения инфекции, с другой стороны, наблюдалась определённая «инерция» устоявшихся допандемийных религиозных практик, которые подвергались резким изменениям. В интервью «Хикмету» Динар-хазрат Нафиков отмечал, что введенный властями режим повышенной готовности стал важным и в условиях существующей «инерции» в некоторой степени непопулярным решением для верующих: «Несмотря на то, что люди будут стремиться пригласить имамов домой

¹³ В частности, эта запись набрала 25 лайков. См: Первый заместитель муфтия Российской Федерации... 27.03.2020 – Режим доступа: https://vk.com/wall377783320_1185 (дата обращения: 19.06.2024). Последующие записи набирают порядка 5–9 лайков. Председатель Духовного управления мусульман Российской Федерации муфтий Шейх Равиль Гайнутдин... 21.05.2020. – Режим доступа: https://vk.com/wall377783320_1383 (дата обращения: 19.06.2024).

¹⁴ Ахметова С. Вера в изоляции – чего не хватает мусульманам? // Хикмет. 2020. Вып. 2.

¹⁵ Как хоронят умершего от коронавируса? Islam.ru. 13.04.2020 – Режим доступа: https://www.youtube.com/watch?v=DeGK_ENMJdc (дата обращения: 19.06.2024).

¹⁶ Вирус: – это только начало! Ansar media. 23.02.2020 – Режим доступа: <https://www.youtube.com/watch?v=8ejAqG4PdTE> (дата обращения: 19.06.2024).

для проведения соответствующих мероприятий, мы вынуждены будем отказываться. Но есть альтернативное решение – можно читать молитвы онлайн...»¹⁷.

Критика цифровыми авторами действий органов государственной власти во время пандемии сводилась, в основном, к осуждению действующей системы государственно-конфессиональных отношений ЦДУМ и правительства, а также была связана с нарушениями ожидаемых действий со стороны власти. В данной подгруппе сообщений (14,2 %) высказываются авторы, которые выражали скепсис о существовании вируса: «Не слушайте фетвы. <...> Ни одно духовное управление ни одной страны никогда не пойдёт против правительства»; «С чего бы это вдруг наше правительство <...> начало с таким „дущьем“ о нас заботиться, при этом сами они никогда не носят маски... так что, из народа делают покорных рабов...»¹⁸.

Отношение верующих и имамов к медицине во время пандемии

При анализе данных социальных медиа было выявлено, что распространяемое имамами и шейхами положительное отношение к медицинским специалистам и медицинским центрам находилось в определённом контрасте с тем массивом публикаций, которые предлагались верующим на страницах изданий. В этом массиве, как будет подробно проанализировано далее, сгруппированы заметки о «пророческой медицине» и «мусульманских» методах борьбы с инфекционными заболеваниями (чтение Корана, совершение дуа и другие), в то время как информация о разных препаратах и лекарствах, которые использовались врачами при лечении инфекции, широко не тиражировалась.

В интерпретации цифровых авторов Youtube отношение к медицине оказалось неоднозначным. Неравенство в практиках заботы о теле было связано с принятием тезиса о предопределении, поскольку пандемия частично интерпретировалась как наказание, посланное Аллахом (12 % сообщений). В связи с этим часть сообщений в инфополе призывала мусульман попросить помощи (6 %), прощения у Аллаха (7 %), попросить Аллаха беречь их от болезни (5 %). 4 % суждений высказывали тезис, что выздоровление мусульман произойдет «само собой», по воле Аллаха. 3 % суждений цифровых авторов провозглашали, что Аллах исцелит только мусульман с «сильным иманом». Очень малая часть суждений (1,3 %) раскрывала мысль, что излечение от коронавируса произойдет по воле Аллаха, возможно, в посмертии.

3,3 % высказываний цифровых авторов обращали внимание на «духовные приемы» лечения болезни, входящие в состав новой нормативной телесности («делайте дуа», «Коран – защита от вируса», «читайте намаз», «молитесь искренне», в том числе и приемы «пророческой медицины»). Среди этих высказываний также встречались и критические выпады в адрес врачей и медицинских специалистов, например: «Ради Аллаха, не поддавайтесь врачам и властям! Не делайте вакцины! Лечитесь по Сунне»¹⁹.

3,1 % пассажей цифровых авторов призывали мусульман обращаться за помощью к врачам, просили укреплять организм и иммунитет, вакцинироваться, соблюдать гигиену, следовать идеологии здорового образа жизни, содержали в том числе и пожелания здоровья. Среди сообщений встречались, в частности, такие: «Сейчас в больнице лежу с ковидом <...> все врачи бьют тревогу, медсестры с ног

¹⁷ Как мусульманам действовать во время пандемии коронавируса? // Хикмет. 2020. Вып. 2. – С. 3.

¹⁸ Исламские предписания на случай эпидемии. Алиф.тв. 02.12.2020 – Режим доступа: <https://www.youtube.com/watch?v=XFNo3TWUrZA> (дата обращения: 19.06.2024).

¹⁹ Коронавирус – мудрость, которую мы можем извлечь. Ansaq media 08.09.2020. – Режим доступа: https://www.youtube.com/watch?v=vm_-4TS3_ok (дата обращения: 19.06.2024).

сбились, плачут, просят всех привиться. Сами болеют по третьему разу хоть и с прививкой. С прививкой легче перенести эту болезнь. Очень прошу вас, распространите, ради Аллаха, это!»; «Мы должны слушать только профессиональное мнение наших докторов. Мой врач мусульманин, сегодня вся его спина была мокрая от пота <...> они целыми днями и ночами вытаскивают наших простых жителей Татарстана с того света. Никого не слушайте, бегите делать прививку, кто ещё думает, чтобы не было поздно!»²⁰.

Личностные качества мусульман во время пандемии

Личностные качества ответственности и бережного отношения к себе и окружающим стали репрезентироваться как основы формирования культуры нормативной телесности мусульман во время пандемии. Данная культура, по мнению авторов газетных публикаций, имеет истоки в гигиенических рекомендациях шариата: «Этот коронавирус является испытанием от Всевышнего, которое мы должны пройти достойно: выжить сами и сохранить жизнь и здоровье других людей, близких и дальних»²¹.

Качества эмпатии, солидарности, искренней веры, надежды и сопереживания интерпретируются как необходимые для соблюдения санитарных предписаний и адаптации культовой практики во время эпидемии. Главный муфтий Уральского региона Раев Ринат хаджи-хазрат в «Хиляле» акцентировал внимание на качество стойкости во время божьего испытания. Идеи муфтия о «кораническом гуманизме» и осознании «священности жизни» в уральской газете не получили подтверждения: «...мы должны осознавать, что эта беда, постигшая все континенты Земли, не только испытание для наших тел и здоровья, но прежде всего испытание нашей стойкости в следовании духовно-нравственным устоям жизни, установленным Всевышним Создателем всем Своим высшим созданиям – людям, наместникам Всемогущего Творца на этой Земле»²².

Как подчеркивают зарубежные исследователи, личностные качества являются факторами воспроизводства так называемого «терапевтического» дискурса в исламе, нацеленного на преодоление психологических воздействий пандемии [12].

Отношение к здоровью и практикам заботы о теле

В публикациях периода начала пандемии (март–апрель 2020 г.) усиливался акцент на здоровьесбережение в расчете на быстрое преодоление болезни и вход в месяц Рамазан уже в «безопасных» от инфекции городах. В издании «Минбар Ислама» приводятся положительные примеры теологических заключений (фетв), которые стали применяться в Египте и Ираке, однако на территории России не использовались, поскольку, понимались, как слишком радикальные меры в сложившейся ситуации: «В Египте посещение коллективных молитв зараженными верующими является категорически запрещенным (харам), так как представляет

²⁰ Вакцина от Covid-19: мусульманские ученые приняли решение. Алиф.тв. 29.12.2020 – Режим доступа: <https://www.youtube.com/watch?v=ldTmuQ9gIKM> (дата обращения: 19.06.2024).

²¹ Ахметова Д., Ахмадеев К., Заблоцкая О., Давлетшин И. Коронавирус шествует по планете: реакция исламского мира // Минбар Ислама. 2020. Вып 3–4. – С. 4.

²² Раев Р. Обращение о необходимости... // Хилял. 2020. Вып. 4 (167). – С. 5.

угрозу здоровью окружающих... В Ираке верховный аятолла Али ас-Систани заявил, что забота о больных по важности приравнивается к удерживанию боевых позиций»²³.

Формирование культуры нормативной телесности в условиях пандемии было связано и с временным ограничением совершения хаджа – пятого столпа ислама, что дополнительно ограничило культовую мобильность в Мекку и Медину и изменило временно совершение религиозных обрядов²⁴ [16].

Ориентация на высшую ценность здоровья являлась ключевой для организации культовой деятельности уральских мусульман: «Если режим повышенной готовности не будет снят до начала празднования, мы будем готовы отказаться от массовых мероприятий, ведь самое главное для нас – это здоровье людей»²⁵.

Также в мусульманских изданиях обращалось внимание на ответственное и серьёзное отношение к своему здоровью во время пандемии, соблюдение санитарно-гигиенических предписаний (ношение маски, перчаток, выдерживание дистанции и другие), что совпадало с позицией, озвученной в светских федеральных изданиях: «Посланник Аллаха призывал нас очень ответственно относиться к таким испытаниям, как эпидемии, соблюдать все санитарно-гигиенические нормы и требования, чтобы избежать распространения болезни. Мусульманину не разрешается подвергать себя и других заразным инфекциям, что попадает под общее правило, которым является запрет нанесения вреда самому себе и другим»²⁶.

Отношение к вакцине и предлагаемые методы самолечения

В общероссийской мусульманской периодике вакцинация была представлена в положительном ключе, при этом основной акцент был сделан на соответствие вакцины категории «халаль» её чистоте²⁷. Принятие вакцины признавалось допустимым, однако проявления «щепетильности» (спорные мнения о допустимости принятия вакцины, содержащей спирт) по данному предмету считались ненужными²⁸. Это было связано с тем, что подтверждался приоритет медицинских специалистов над богословами по данному вопросу.

В региональной периодике, в частности, в газете «Хикмет», в отличие от всероссийских изданий, указывается, что коронавирусная инфекция послана Аллахом вместе с лекарством. На момент начала пандемии, когда вакцина ещё находилась в разработке, мусульманам рекомендовалось использовать прием «пророческой медицины» – кровопускание («хиджама») ²⁹.

В отличие от тюменского издания, «Хилял» в то время, когда вакцина уже появилась, в нескольких номерах газеты более подробно описал рекомендуемые приемы «пророческой медицины», которые можно было использовать для исцеления: гирудотерапия, исцеляющий намаз, хиджама и исцеление черным тмином³⁰. При этом

²³ Ахметова Д., Ахмадеев К., Заблоцкая О., Давлетишин И. Коронавирус шествует по планете: реакция исламского мира // Минбар Ислама. 2020. Вып 3–4. – С. 4.

²⁴ Хадж российских мусульман. 2021. Вып. 10.

²⁵ Муфтий Тюменской области... // Хикмет. 2020. Вып. 3. – С. 2.

²⁶ Медицина Пророка (с. г. в.). Уроки эпидемии в вероучении Ислама // Хилял. 2020. Вып. 12 (175). – С. 6.

²⁷ Вакцина от коронавируса: шанс или риск? // Минбар Ислама. 2021. Вып. 2. – С. 5.

²⁸ Шариатское заключение... // Хикмет. 2021. Вып. 3. – С. 2.

²⁹ Мачитов Ф. Забота о здоровье в исламе // Хикмет. 2020. Вып. 2. – С. 7.

³⁰ Медицина Пророка (с. г. в.). Лечение черным тмином // Хилял. 2021. Вып. 9 (184). – С. 7; Медицина Пророка (с. г. в.). Хиджама – кровопускание // Хилял. 2021. Вып. 10 (185). – С. 7; Медицина Пророка (с. г. в.). Исцеляющая сила намаза // Хилял. 2021.

тематических блоков или заметок о пользе вакцины в «Хиляле» не встречается, содержится лишь ряд публикаций, повествующих о характеристиках человеческого иммунитета³¹. Также в челябинской газете упоминаются приемы борьбы с инфекцией путем лечебного голодания и держания поста. Некоторые тезисы приведенного ниже пассажа заметно контрастируют с современными медицинскими представлениями: «Пост избавляет организм от шлаков, дает отдых всем органам, очищает кровь, укрепляет иммунную систему. Кроме пользы для физического здоровья, пост несет пользу и душе. А тело и душа – это единый организм, и одно без другого не существует»³².

Отметим, что в изучаемых пассажах «Хикмета» и «Хиляла» отсутствовали рекомендации по улучшению психического здоровья и борьбе со стрессом и угнетённостью, которые озвучивались на страницах региональной периодики³³ и зафиксировали данные социологических исследований Е.К. Акая, Д. Думлудага и Г.Т. Меконнена, Г.К. Бейера [8; 13]. Отчасти это объясняется и тем, что для населения России в целом психическое здоровье не ассоциируется со здоровым образом жизни³⁴. В отличие от газеты «Ас-Салам», ориентированной на широкую мусульманскую общественность России, можно заметить, что в «Хикмете» отсутствуют материалы, посвящённые профилактике инфекции и здоровому образу жизни³⁵, в «Хиляле» профилактика инфекции предполагалась через совершение приемов «пророческой медицины» и исполнение столпов ислама.

Заключение

Таким образом, на материалах исследования выявлено, что репрезентация нормативной телесности в период пандемии обозначила необходимость функционального модуса телесности, в то время как её «эстетический» компонент оказался менее актуальным. Важным фактором воспроизводимой репрезентации нормативной телесности стало развитие личностных качеств мусульман (эмпатия, ответственность, солидарность, бережливость и другие). Причем ряд гуманистических идей, которые проговаривались в тезисах муфтия Р. Гайнутдина, в уральских изданиях не были актуализированы, были заменены на «стойкость в испытании» и «борьбу за здоровье людей». Данные факторы были актуализированы в условиях, когда под влиянием борьбы с инфекцией часть социальных порядков была нарушена и дисфункционализована. В этой части полученные результаты соотносятся с выводами О.С. Чикризовой [6], детализируя их на уровне высказываний имамов и муфтиев в печатных изданиях.

В этих условиях получили распространение различные психологические процессы, которые приводили индивидов к повышенной тревожности, стрессу и, в

Вып. 7 (182). – С. 7; Медицина Пророка (с. г. в.). Гирудотерапия – лечение пиявками // Хилял. 2021. Вып. 12 (187). – С. 7.

³¹ Медицина Пророка (с. г. в.). Ислам и современная наука об очищении клеток и защите организма от болезней // Хилял. 2021. Вып. 1 (176). – С. 7.

³² Медицина Пророка (с. г. в.). Ислам и современная наука об очищении клеток и защите организма от болезней // Хилял. 2021. Вып. 2 (177). – С. 7.

³³ Ахметова С. Вера в изоляции – чего не хватает мусульманам? // Хикмет. 2020. Вып. 3. – С. 2.

³⁴ ВЦИОМ. Здоровый образ жизни – мониторинг. – Режим доступа: <https://wciom.ru/analytical-reviews/analiticheskii-obzor/zdorovyi-obraz-zhizni-monitoring> (дата обращения: 29.05.2024).

³⁵ Григорьева Х. Болезнь – зло или благо? // Ас-Салам. 2021. Вып. 5. – С. 18.

частных случаях, к депрессии. В этом пространстве репрезентация нормативной телесности для мусульман не затрагивала вышеописанные проблемы и была проговорена в части личностных качеств мусульман, предписываемых паттернов социального поведения в сложившейся ситуации. В силу данного обстоятельства в предписаниях нормативного тела не проговаривались методы борьбы со стрессом, его профилактики и улучшения психического здоровья. В этой части наши выводы частично подтверждаются результатами опроса молодежи Г.Т. Меконненом и других [13], согласно которым во время пандемии особенно обострились нарушения психического здоровья.

Конструкт нормативной телесности, описанный в мусульманских изданиях, слабо соотносился с идеями предопределения в исламе, на что был акцент в информационном поле. В то же время в социальных медиа (в кейсе нашего исследования — Youtube) в сообщениях делался акцент на «пророческую медицину», чтение Корана и молитв, а также личные взаимоотношения мусульманина с Аллахом, что трактовалось в том числе и как способ преодоления болезни – наказания Аллаха. Среди сообщений тех цифровых авторов, которые игнорировали существование коронавирусной инфекции, указывали, что её нет, или выражали скепсис, встречаются и критические выпады в адрес имамов, действий светских властей во время вакцинации населения и медицинских работников. Данная часть результатов соотносится с выводами Ю. Нурбахша и К. Сахрагарда, отметившими в период пандемии рост раздражительности среди респондентов и углубление их религиозных представлений, ориентацию на помощь Аллаха во время инфекции [15].

Другой важной лакуной, которую не охватила теоретическая постройка репрезентации, стала рекомендация совершать различные светские практики здоровьесбережения. В период пандемии подобные рекомендации могли бы усилить репрезентацию нормативной телесности для мусульман. В изученных пассажах газет авторами распространялась информация о приемах «пророческой медицины» и соблюдении поста в месяц Рамадан, которые считались более действенными для «улучшения иммунитета». В то же время они положительно относились к вакцинации мусульман, однако в последующих публикациях тема вакцинации не повторялась.

Отметим, что, в частности, в информационном поле социальных медиа идеология здорового образа жизни и авторитет медицинских специалистов транслировались в немногочисленных сообщениях, что свидетельствует о наличии в ее развитии негативной траектории.

Литература

1. *Почта Ю.М.* Государственно-конфессиональные отношения в России в условиях пандемии: вызовы и ответы // Вестник Российского университета дружбы народов. Сер. Политология. 2020. Т. 22, № 4. – С. 559–578.
2. *Рагозина С.* Благодетель, авторитет и «народный иджитхад» в онлайн-среде российских мусульман в период пандемии // Государство, религия, церковь в России и за рубежом. 2021. № 39 (1). – С. – 76–100.
3. *Савельева Ж.В.* Практики лечения и отношение к медицине в Исламе и Православии // Медицинская антропология, проблемы, методы, исследовательское поле: Сб. статей / отв. ред. В.И. Харитонов; Ин-т этнологии и антропологии РАН им. Н.Н. Миклухо-Маклая; Ассоциация медицинских антропологов. – М.: Публицити, 2015 (Труды по медицинской антропологии). – С. 125–134.
4. *Фуко М.* Надзирать и наказывать. Рождение тюрьмы. – М.: Ad Marginem, 1999. – 383 с.

5. Черепанов М. С. Современное состояние ислама в Тюменской области // Государственно-конфессиональные отношения и религиозные объединения в Тюменской области: Справочник / под ред. В.П. Ключевой. – Тюмень, 2009. – 304 с.
6. Чикризова О.С. Суннито-шиитский антагонизм в условиях пандемии COVID-19 // Экономические, социально-политические, этноконфессиональные проблемы афро-азиатских стран. 2022. № 5. – С. 256–266.
7. Agamben G. The Use of Bodies: Homo Sacer IV, 2. – Stanford: Stanford university press, 2016. – 320 p.
8. Akay E. C., Dumludag D., Bulbul H., Zulfuoglu O. Students in Turkey During the Early Days of the COVID-19 Pandemic // Applied Research in Quality of Life. 2023. Vol. 18. – Pp. 249–277. – URL: <https://doi.org/10.1007/s11482-022-10118-z>
9. Al-Astewan A. To Open or Close? COVID-19, Mosques and the Role of Religious Authority within the British Muslim Community: A Socio-Legal Analysis. *Religions*. 2021. Vol. 12. – Pp. 11–37. – URL: <https://dx.doi.org/10.3390/rel12010011>
10. Ali T., Haseena S. An Islamic Perspective on Infection Treatment and Wound Healing. *Religions*. 2023. Vol. 14. – Pp. 1044–1060. – URL: <https://doi.org/10.3390/rel14081044>
11. Antonova N. L., Abramova S. B., Polyakova, V. V. Reframing Bodies: New Coordinates of the Body Image // *Changing Societies & Personalities*. 2023. Vol. 7, no. 2. – Pp. 129–149. – URL: <https://doi.org/10.15826/csp.2023.7.2.234>
12. Awaad R., Nursoy-Demir M., Khalil A., Helal H. Islamic Civilizations and Plagues: The Role of Religion, Faith and Psychology During Pandemics // *Journal of Religion and Health*. 2023. No. 62. – Pp. 1379–1393. – URL: <https://doi.org/10.1007/s10943-023-01765-z>
13. Mekonnen G. T., Beyera G. K., Tulu A., Roba T. T. Perceived influence of COVID-19 pandemic on university students' learning and mental health in Ethiopia // *Quality & Quantity*. 2023. Vol. 57. – Pp. 2545–2562. – URL: <https://doi.org/10.1007/s11135-022-01485-8>
14. Mirza M. Between Tyranny and Anarchy: Islam, COVID-19, and Public Policy. *Religions*. 2023. Vol. 14. – Pp. 737–753. – URL: <https://doi.org/10.3390/rel14060737>
15. Nourbakhsh Y., Sahragard K. The Effect of COVID-19 on Religious Beliefs and Practices of Women in Iran and their Approach to the Vaccine // *The Bible, Quran, and COVID-19 Vaccines Studies on Religion-based Vaccine Perceptions (Africa – Europe – Middle East)*. – Bamberg: University of Bamberg, 2023. – Pp. 175–200.
16. Piwko A. M. Islam and the COVID-19 Pandemic: Between Religious Practice and Health Protection // *Journal of Religion and Health*. 2021. No. 60. – Pp. 3291–3308. – URL: <https://doi.org/10.1007/s10943-021-01346-y>
17. Rubinstein-Shemer N. “You Are All Soldiers in the Battle against the Corona Virus and Your Commander Is the Prophet Muhammad”: The Fatwas of Sheikh Ra'id Badir Regarding COVID-19. *Religions*. 2023. Vol. 14. – Pp. 98–113. – URL: <https://doi.org/10.3390/rel14010098>
18. Terashima H. Body in interaction with Nature: the real body and imaginary body // *Construction and Distribution of Body Resources. Correlations between Ecological, Symbolic and Medical Systems*. – Tokyo: Tokyo University for Foreign Studies publishing, 2005. – Pp. 8–17.
19. Turner B.S. *The Body and Society*. – London: Sage, 1996. – 245 p.

References

1. Pochta Yu.M. State-confessional relations in Russia under the conditions of pandemic: challenges and answers. *Bulletin of the Peoples' Friendship University of Russia. Series: Political Science*. 2020. Vol. 22, no. 4. – Pp. 559–578. (In Russian)
2. Ragozina S. Piety, authority, and people's online ijihad among Russian Muslims during the pandemic. *State, religion and church in Russia and worldwide*. 2021. No. 39 (1). – Pp. 76–100. (In Russian)
3. Savel'eva Zh.V. Healing practices and attitude to medicine in Islam and the Orthodox Church. *Medical anthropology: problems, methods, research field*. – Moscow: Publisiti, 2015. – Pp. 125–134 (In Russian)
4. Fuko M. *Punish and restrict. A stonejug appearance*. – Moscow: Ad Marginem, 1999. – 383 p. (In Russian)
5. Cherepanov M.S. Modern Islam in Tyumen oblast. *State-confessional relations and religious organizations in Tyumen oblast*. Tyumen, 2009. – Pp. 135–139 (In Russian)
6. Chikrizova O.S. The Sunni-Shi'a antagonism under COVID-19 pandemic conditions. *Economic, socio-political and ethno-confessional problems of African and Asian countries*. 2022. No. 5. – Pp. 256–266. (In Russian)
7. Agamben G. *The Use of Bodies: Homo Sacer IV*, 2. Stanford: Stanford university press, 2016. – 320 p.
8. Akay E. C., Dumludag D., Bulbul H., Zulfuoglu O. Students in Turkey During the Early Days of the COVID-19 Pandemic. *Applied Research in Quality of Life*. 2023. Vol. 18. – Pp. 249–277. – URL: <https://doi.org/10.1007/s11482-022-10118-z>
9. Al-Astewani A. To Open or Close? COVID-19, Mosques and the Role of Religious Authority within the British Muslim Community: A Socio-Legal Analysis. *Religions*. 2021. Vol. 12. – Pp. 11–37. – URL: <https://dx.doi.org/10.3390/rel12010011>
10. Ali T., Haseena S. An Islamic Perspective on Infection Treatment and Wound Healing. *Religions*. 2023. Vol. 14. – Pp. 1044–1060. – URL: <https://doi.org/10.3390/rel14081044>
11. Antonova N. L., Abramova S. B., Polyakova V. V. Reframing Bodies: New Coordinates of the Body Image // *Changing Societies & Personalities*. 2023. Vol. 7, no. 2. – Pp. 129–149. – URL: <https://doi.org/10.15826/csp.2023.7.2.234>
12. Awaad R. Nursoy-Demir M., Khalil A., Helal H. Islamic Civilizations and Plagues: The Role of Religion, Faith and Psychology During Pandemics. *Journal of Religion and Health*. 2023. No. 62. – Pp. 1379–1393. – URL: <https://doi.org/10.1007/s10943-023-01765-z>
13. Mekonnen G.T., Beyera G.K., Tulu A., Roba T.T. Perceived influence of COVID-19 pandemic on university students' learning and mental health in Ethiopia. *Quality & Quantity*. 2023. Vol. 57. – Pp. 2545–2562. – URL: <https://doi.org/10.1007/s11135-022-01485-8>
14. Mirza M. Between Tyranny and Anarchy: Islam, COVID-19, and Public Policy. *Religions*. 2023. Vol. 14. – Pp. 737–753. – URL: <https://doi.org/10.3390/rel14060737>
15. Nourbakhsh Y., Sahragard K. The Effect of COVID-19 on Religious Beliefs and Practices of Women in Iran and their Approach to the Vaccine. *The Bible, Quran, and COVID-19 Vaccines Studies on Religion-based Vaccine Perceptions (Africa – Europe – Middle East)*. – Bamberg: University of Bamberg, 2023. – Pp. 175–200.
16. Piwko A.M. Islam and the COVID-19 Pandemic: Between Religious Practice and Health Protection. *Journal of Religion and Health*. 2021. No. 60. – Pp. 3291–3308. – URL: <https://doi.org/10.1007/s10943-021-01346-y>
17. Rubinstein-Shemer N. “You Are All Soldiers in the Battle against the Corona Virus and Your Commander Is the Prophet Muhammad”: The Fatwas of Sheikh Ra'id Badir

Regarding COVID-19. *Religions*. 2023. Vol. 14. – Pp. 98–113. – URL: <https://doi.org/10.3390/rel14010098>

18. Terashima H. Body in interaction with Nature: the real body and imaginary body. *Construction and Distribution of Body Resources. Correlations between Ecological, Symbolic and Medical Systems*. – Tokyo: Tokyo University for Foreign Studies publishing, 2005. – Pp. 8–17.

19. Turner B.S. *The Body and Society*. – London: Sage, 1996. – 245 p.